

希伯来圣经上帝称谓的谱系学研究*

舒 也

在希伯来圣经中，上帝有着雅威 (YHWH)、埃尔 (El)、埃洛希姆 (Elohim)、埃洛阿赫 (Eloah)、埃拉 (Elah)、阿东乃 (Adonai) 等称谓和表述。本文基于希伯来圣经文本对上帝的称谓进行了神话谱系学的研究，间接地证实希伯来圣经的底本假说有一定的合理性。在此基础上，本文认为，“雅威”崇拜不单是希伯来人的信仰，它是古代迦南地区人们共同的宗教信仰；古代希伯来宗教曾经有着一段崇拜多神信仰的时期；在一神化的过程中，它排除了“雅威”的配偶亚舍拉等其它一些神灵。通过对希伯来圣经上帝称谓的谱系学研究，本文揭示了希伯来圣经与古代近东地区神话之间的复杂的神话谱系，这一神话谱系体现出希伯来圣经对古代迦南、古代近东文化的吸纳和包容。

关键词：圣经 神 上帝 称谓 神话 谱系学

作者 舒也，文学博士，南京大学哲学系宗教学系教授。

世界各地文化典籍和传世神话故事，塑造了诸多神只，例如，印度的梵天、希腊的宙斯、罗马的朱比特、日本的天照大神、蒙古的坦格雷、波斯的密特拉……等等。其中，古代希伯来人的希伯来圣经，也塑造了一位被认为是唯一的至上神——上帝，这一位神被认为是万物的创造者，是世间至高无上的主宰。

但是，实际上，这一位神在希伯来圣经中却有着很多不同的名字。概括起来，大致包括雅威 (יהוה, YHWH)、埃尔 (אל, EL)、埃洛希姆 (אלהים, Elohim)、埃洛阿赫 (אלוה, Eloah)、埃拉 (אלה, Elah)、阿东乃 (אדוני或אדני, Adonai) 以及其它一些称谓和表述。这些不同的名字并非象上帝又被译成神或天主那么简单，它体现出希伯来圣经对古代近东文化的吸纳和包容。

一、雅威 (יהוה, YHWH)

在希伯来圣经中，上帝有 אל、אלהים、אלה、אלוה、יהוה、אדני 等多种表述，其中 יהוה 这一表述，拉丁化字符转写法可转写为 YHWH (或 JHVH, YHVH)，通常称为“四字圣名” (英文称为 Tetragrammaton)，汉语基督新教《和合本圣经》译为“耶和華”。יהוה 这一表述被认为是希伯来人所信仰的神所特有的名字，在希伯来圣经中总共出现了 6823 次^②。

在希伯来圣经中，最早出现 יהוה 一词是在《创世记》第二章。在《创世记》第二章第四节

① 南京大学 985 三期宗教与文化创新基地项目 (0020010—12—02)

② *Jewish Encyclopedia*. New York: Funk & Wagnalls, 1901—1906. 另据 *Biblia Hebraica* 和 *Biblia Hebraica Stuttgartensia*, יהוה 总计出现 6828 次。

中,提到了“יהוה אלהים”(YHWH Elohim)^①这一表述,这是希伯来圣经首次出现יהוה这一名字,通常认为这是希伯来圣经中两次造人故事之间过度性的陈述。《出埃及记》3:14—15曾提到上帝试图就自己的身份和名字做出解释。在《出埃及记》3:13—15中,摩西问上帝,“他们若问我说:‘他叫什么名字’,我要对他们说什么呢?”上帝对摩西说:“我是我所是”(אֲנִי־אֲשֶׁר־אֲנִי),上帝又说:“你要对以色列人这样说,那自有的打发我到你们这里来……יהוה是我的名,直到永远。”^②在《出埃及记》第六章中,则这样记载:“神晓谕摩西说:‘我是יהוה。从前我向亚伯拉罕、以撒、雅各显现为全能的神。至于我名יהוה,他们未曾知道。’”^③显示出以色列人似乎不知道神的这个名字,摩西也不知道上帝的名字叫יהוה。

希伯来圣经中יהוה这一表述,由希伯来语中的י、ה、ו、ה四个字符构成,由于古代希伯来文只有辅音没有元音,因此希伯来圣经记载下来的这个被认为是希伯来人独有的上帝的名字只有四个辅音而没有元音。学术界一般认为,在古代希伯来历史早期,希伯来人还有着称呼יהוה的名字的情况,大约到了“巴比伦之囚”期间或稍后,古代希伯来信仰被改造成犹太教信仰,在希伯来圣经中,犹太教祭司加入了不可随意称呼上帝的名字的内容。圣经载摩西在西奈山接受上帝给以色列人的诫命,其中一条便是“不可妄称יהוה你神的名字”(לֹא תִשָּׂא אֶת־שֵׁם־יְהוָה אֱלֹהֶיךָ לְשׁוֹן)^④,并且,这一诫命排在613条诫命的前列,希伯来人把它作为最重要的摩西十诫之一。一般认为,圣经中的诫命为后世犹太教祭司所加。יהוה一词唯有在一种情况下允许被发音,那就是在赎罪日犹太教大祭司在耶路撒冷圣殿举行的赎罪日祭典中,由犹太教大祭司说出יהוה这一名字并主持犹太教的赎罪日祭典。而其他的普通犹太民众,遇到יהוה就改称为אֲדֹנָי(阿东乃,意为“我主”)。由于耶路撒冷第二圣殿于西元70年被毁,此后不再有犹太教大祭司主持的圣殿祭典,称呼יהוה的情况便不再出现在犹太教祭司的祭典礼仪之中。希伯来人一般不敢妄称上帝的这一名字,遇到יהוה就改称为אֲדֹנָי。学界认为,יהוה一词的读音,有可能在犹太教拉比学校中,为主持耶路撒冷圣殿赎罪日祭典的需要曾有小范围的讲授,但是,随着这一祭典的实际上不复存在,这种小范围的传授也日渐稀少。在犹太教口传律法《塔木德》有关赎罪日的口传教义中,曾提到יהוה的读音问题,但关于יהוה的读音并不明确。在希伯来圣经的希腊文七十子译本中,已经出现了另用Κυριος(“Lord”,意为“主人”)来译יהוה的情况,说明当时将יהוה改称为אֲדֹנָי的犹太教传统已经形成。《犹太战记》的作者约瑟夫被认为知道יהוה的读音,他在《犹太战记》第五章中曾提到יהוה由四个字母构成,但他自称犹太传统禁止他泄露这一秘密。斐洛宣称上帝之名是不可言说的,只有那些耳朵和舌头为知识所洁净的人才才有资格听到或言说上帝的名字,并宣称随意妄称上帝之名的人将受到死亡之惩罚。这样,长期以来,希伯来圣经中יהוה这一名字,其确切的读音已经不为人所知,学界认为,早期的少数犹太拉比可能知道יהוה一词的读音。

西元7世纪到10世纪,犹太教玛琐拉学者创造希伯来文元音符号,对希伯来圣经加注了元音。在注音本玛琐拉圣经文本当中,犹太教玛琐拉学者将יהוה一词注音为יְהוָה,由此产生了יהוה一词的读音的问题。יהוה的读音,根据玛琐拉学者标注的希伯来语读音,可将יהוה读为Yehwah(或Jehvah)。但是,学术界有学者认为,יְהוָה加注的是אֲדֹנָי的元音。他们认为,犹太教玛琐拉学者为了提醒人们יהוה应读为אֲדֹנָי,将אֲדֹנָי的元音注于יהוה之下,אֲדֹנָי的元音分别为“e”、“o”、

① בראשית (创) 2: 4, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 4.

② שמות (出) 3: 14—15, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 138.

③ שמות (出) 6: 2—3, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 144.

④ שמות (出) 20: 6, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 184. Also see דברים (申) 5: 11, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 440.

“a”，变通着标注于יהוה之下而成为יהוה¹，这一解释在一定领域内曾广泛流传^①。

目前，在犹太人中，他们依然遵从圣经不可妄称上帝的名字的诫命，一般遇到这一名字就不予发音或改称为יהוה，有时亦称为“那个名字”（השם）或“那个不可言说的名字”（השם המפורש，Shem HaMeforash，“the ineffable Name”），甚至读作אדשם（Adoshem，אדני和שם的结合）另外，也有一些人则用其它语种的译名（如Jehovah）或译名的简称（如J）来称之。

在19世纪早期，希伯来学者威尔海姆·格泽纽斯（Wilhelm Gesenius）在他的希伯来语字典中主张将יהוה读作יהוה，并建议其相应的拉丁化转写为“Yahweh”。威尔海姆·格泽纽斯（Wilhelm Gesenius）的建议基于希伯来圣经的语音学的考论，这一做法更加接近希伯来语的文化习惯，希伯来语中的词根יה（/Yeho/和/Yo/）等由此可以得到很好的解释，虽然狄奥多莱（Theodoret）曾经介绍撒玛利亚人把上帝之名说成Ιαβέ（Iave）和Ιαβαι（Iavai），但是，狄奥多莱时期希腊文中没有ה（/h/）的音。此外，这一主张亦有大量的公元前后希腊文文稿译名的间接支撑，学术界认为有着较为重要的学术参考价值。尽管德利齐认为将יהוה读为“יהוה”（yah^avah）更加合乎希伯来语的语法习惯，威廉·史密斯则主张稍作修改读作“יהוה”（yah^aveh），但是，目前学术界大致认为，威尔海姆·格泽纽斯主张把יהוה读作יהוה的建议虽然不一定完全准确，但这一做法是最可接受的，因此，目前学术界大多数学者一般把יהוה读作“Yahweh”。《犹太教百科全书》认为关于יהוה的读音的知识传统从未断绝，并主张将יהוה读作“Yahweh”。1990年的《新耶路撒冷圣经》将יהוה译作“Yahweh”，可见这一译法有相当多的学者认同。

按照犹太教传统的解释，雅威（יהוה，YHWH）是希伯来人信仰的唯一的至上神的独有的名字。但是，学术界通过研究发现，יהוה这一神的名字，并非为希伯来民族所独有，它显示出了与古代近东地区宗教文化信仰之间的关联，与古代近东地区，尤其是与古代西亚北非地区的闪族文化之间，有着密切的谱系学关联。

按照希伯来圣经的说法，יהוה被解释成古代希伯来人的“祖宗的神”。上帝曾经对摩西说：“你要对以色列人这样说：‘雅威你们祖宗的神，就是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神，打发我到你们这里来。雅威是我的名，直到永远，这也是我的纪念，直到万代。’”^②，有学者也指出了希伯来圣经对这一解释的一些矛盾之处，例如，圣经又有这样的描述：“神晓谕摩西说：‘我是יהוה。从前我向亚伯拉罕、以撒、雅各显现为全能的神。至于我名יהוה，他们未曾知道。’”^③，似乎古代希伯来人对יהוה这一位神（至少对这一名字）相当陌生。

从希伯来圣经记载的情况看，雅威（יהוה）与埃及的历史，确切地说，与以色列人出埃及的历史有关联。圣经记载，上帝吩咐说，“我是雅威你的神，曾将你从埃及地为奴之家领出来。”^④从这一表述来看，雅威（יהוה）与出埃及的历史发生关联。在埃及的一些魔法书中，出现了一些疑似יהוה这一名字的组合形式或变化形式，例如ιαωουηε这样的形式。在埃及的一些魔法文本之中，也多次出现Ιαβέ（Iave，Jahveh Sebaoth）和Ιαβα（Iava）这样一些名字，尤其在早期非洲的一些科普特基督教群体之间，类似于יהוה的这样一些名字被认为具有魔力而神秘流传。不过，这些与魔法有关的接近于יהוה的组合形式或变化形式，更大的可能是闪族文化影响的结果，יהוה信仰与埃及文化的关系，尚需要进一步考证。从希伯来圣经的描写来看，圣经用极大的篇幅描述了雅威（יהוה）对埃及人的敌意和对埃及人的惩罚，雅威（יהוה）的角色某种程度

① “Names of God in the Hebrew”，*Oxford Companion to the Bible*，Ed. Bruce M. Metzger and Michael D. Coogan（Oxford：Oxford Univ.，1993）。

② שמות（出）3：15，*The Tanach*（New York：Mesorah，1998），138。

③ שמות（出）6：2—3，*The Tanach*（New York：Mesorah，1998），144。

④ שמות（出）20：1—3，*The Tanach*（New York：Mesorah，1998），182。

上类似于以色列或迦南地区民族神，显现出了对埃及人和埃及文化的排斥。

根据希伯来圣经的描述，雅威（יהוה）显示了和西奈文化的关联。在希伯来圣经中，记载下来的一些古代的颂歌，被历史学者认为可能是圣经中最早的文献，如“米利暗颂歌”（出 15: 21）和“底波拉颂歌”（士 5: 1—31）等等，其中，“底波拉颂歌”就这样描述：

雅威啊，你从西珥出来，
由以东地行走。
那时地震天漏，
云也落雨。
山见雅威的面就震动；
西奈山见雅威以色列神的面，
也是如此。^①

此外，《申命记》中的“摩西之歌”，也被认为是较为古老的颂歌，它是这样描述的：

雅威从西奈而来，
从西珥向他们显现，
从巴兰山发出光辉，
从万万圣者中来临。^②

从希伯来圣经中的“底波拉颂歌”和“摩西之歌”的描述来看，雅威都是“从西珥出来”，“从西珥向他们显现”。“西珥”的原意是多毛的、暴烈的、粗犷的，西珥山则是指从死海之南到亚卡巴湾的一个多山地带，《创世记》第 14 章第 6 节和第 36 章 20 节记载西珥原是何利人的居住地，“在何利人的西珥山……那地原有的居民何利人，西珥的子孙”（“何利”原意是岩穴居者）。圣经记载被认为是以扫的后代的以东人打败了何利人，“西珥”后改称“以东”。《申命记》第 2 章 12 节说，“先前何利人也住在西珥，但以扫的子孙将他们除灭，得了他们的地，接着居住。”正是反映的这一情况。“底波拉颂歌”说雅威“由以东地行走”，指的是同一个地方。“摩西之歌”称“从巴兰山发出光辉”，巴兰是西奈半岛东北部的沙漠地区，有些学者认为西奈中部的切提高原为这旷野的一部分，巴兰山则是指这一地区的一座山或一群山岭，大致与以东地相邻相近，属于西奈地带，圣经多次提到“圣者从巴兰山临到”，可见巴兰山与雅威之间有着某种特殊的联系。显然，无论是西珥、以东、巴兰山，显示的都是雅威和西奈地区的关联，“底波拉颂歌”和“摩西之歌”明确提到“西奈山见雅威以色列神的面”、“雅威从西奈而来”，更是体现了这一点。

此外，圣经还显示了雅威（יהוה，YHWH）和米甸（Midian）地区的关联。对于米甸地区的认识现在仍较为模糊，《创世记》第 25 章记载，“基土拉（亚伯拉罕的妾）给他生了心兰，约珊，米但，米甸，伊施巴，和书亚。”“亚伯拉罕把财物分给他庶出的众子，趁着自己还在世的时候，打发他们离开他的儿子以撒往东方去。”据此学者猜测米甸应该在迦南地区的东方。一般认为，米甸地区在亚卡巴海湾的东部，米甸人则是一个游牧部落，他们有可能游牧到西奈地区，并私下占领过西奈地区的部分领土。《士师记》记载了以色列人基甸击败米甸人，这些显示米甸人是与古代以色列民族不同的部族。一些学者的研究揭示，雅威（יהוה，YHWH）是古代米甸地区所崇拜的神，它是一位战神和火山之神。在希伯来圣经中，摩西第一次遇到雅威也是在米甸地区。摩西帮助了米甸祭司的女儿并成了米甸祭司的女婿，摩西极有可能在米甸祭司那里接受了关于雅威的信仰，并把它介绍给了以色列人。在《创世记》中，它是这样描述的：“到了第三天

① שופטים（士）5: 4—5, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 592.

② דברים（申）33: 2, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 510.

早晨,在山上,有雷轰、闪电和密云,并且角声甚大。营中的百姓尽都发颤。……西奈山全山冒烟,因为耶威在火中降于山上。山上的烟气上腾,如烧窑一般;遍山大大地震动。”^①显示出雅威和火山的关联。在《申命记》中,也有这样的描述:“你们近前来,站在山下。山上有火焰冲天,并有昏黑,密云,幽暗。雅威从火焰中对你们说话,你们只听见声音,却没有看见形像。”^②,也显示出与火焰、山的关联。

根据对古代埃及的圣书文字文献的研究,在古埃及圣书文字铭文中提到一个来自古迦南地区的游牧部族沙苏(Shasu)。沙苏(Shasu)是游走的意思,在埃及文字铭文中系指来自迦南南部的游牧部落,特别是在摩押人石碑中,提到一个雅威的沙苏(“Shasu of Yhw”),学者相信这是一个信仰雅威(יהוה, YHWH)的游牧部族。

近年的研究表明,雅威(יהוה, YHWH)信仰和雅威崇拜,有可能是古代近东地区一个更加宽广的地区的共同信仰。学术界认为,雅威有可能是古代近东地区闪族人所拥有的宗教信仰。弗列德里希·德利齐(Friedrich Delitzsch)找到了三块据信是古巴比伦时期的泥版,他把上面的文字分别解读为“Ya-a'-ve-ilu”, “Ya-ve-ilu”, 和“Ya-u-um-ilu”, 其字面意思大致是“雅威是神”, 因此,他得出结论, יהוה崇拜是公元前2000年古巴比伦时期的闪族入侵者的信仰。弗列德里希·德利奇甚至认为, יהוה崇拜来自于古代阿卡德的I或Ia崇拜。波特罗(Bottero)甚至猜想,西北闪族的Yah或Ia崇拜,只不过是两河流域古代阿卡德-巴比伦文化中Ea(Enki)崇拜的另一个版本,这一猜想部分地为古代埃伯拉(Ebla)地区发现的神的名字所证实,有些学者甚至怀疑,古代的埃伯拉人有可能是古代希伯来人的前身。尽管对文字的解读尚有争议,但是,现在的考古发现,在马里地区发现的古巴比伦时期的阿摩利人考古遗存与希伯来圣经所记载的风俗相近, יהוה信仰与古代闪族文化之间的渊源关系已经得到越来越多的学者所认可。

不过,现有考古资料显示, יהוה的更为直接的渊源,则来自古迦南地区。赛林(Sellin)在被认为是圣经所载的他纳(Tell Ta'annuk)地区的考古发掘中,发掘出了一块据信是公元前14世纪的泥版,上面找到了一段文字,这段文字被解读为“Ahi-Yawi”, 如果这一解读正确,则表明在古代的以色列人征服迦南之前,古代迦南地区的闪族人可能就存在着对 יהוה的共同的信仰。

同样值得我们注意的是,在乌加里特发现的西元前十一世纪之前铜器时代的文献中,亦发现了 יהוה这一名字。在乌加里特的文献中, יהוה被视为至上神埃尔(El)的儿子之一。在乌加里特KTU文献中,有这么一句:

sm. bny. yw. ilt
(KTU 1.1 IV 14)

这一句学术界一般翻译为“神的儿子的名字,雅威”(“The name of the son of god, YW”),而此处的yw,学术界认为就是希伯来语中的 יהוה(YHWH)。学术界据此认为, יהוה亦为乌加里特地区人们所崇拜的神灵之一,只是在乌加里特文献中,雅威(yw)并非象希伯来信仰中那样被认为和埃尔(אל, El)是同一位神,而是被视为至上神埃尔的众多的儿子之一,它和埃尔的另外一位儿子Baal的差别,在于Baal每年秋天都会死去在次年春天来临时复苏,而雅威(yw)则始终保持着他的统治。

古迦南地区被认为是古代腓尼基人的生活和聚居地点,从考古发掘所发现的几个腓尼基人的定居点来看,古代迦南文化对希伯来文化有着较大的影响,古代腓尼基人的信仰对古代希伯来宗教也有着较大的影响。腓尼基民族与希伯来民族同属于闪族,在古代腓尼基发现的文献中,大致可以找到与 יהוה相应的名字。在腓尼基人的信仰中, יהוה和 אל、בעל等均是被信仰和崇拜的神灵,

① שמות(出)19:16—18, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 182.

② דברים(申)4:11—12, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 436.

在其神灵的谱系中有着重要的位置。在古代腓尼基人的定居城市毕布鲁斯，发现了一些铭文，上面刻写的名字经过辨识被认为是“Yehimilk”（意为“YH the king”）和“Yehawmilk”（意为“YHW the king”），这两个国王的名字分别带有“YH”和“YHW”的辅音，被认为与希伯来圣经中的上帝之名יהוה有着共同的词缀，与上帝的这一名字有着一定的联系。这一时期的腓尼基及其北方的叙利亚，被认为和埃及有着密切的联系，甚至一度沦为埃及的属国，而腓尼基考古发现的铭文中国王的名字，有可能和埃及的法老的名字一样，整合了神的名字，在毕布鲁斯发现的铭文中的国王名字中的“YH”和“YHW”，有可能体现了古代腓尼基人对יהוה的信仰。此外，在作为古代近东地区通用语言的亚兰语名字中，也可以找到类似的接近于יהוה的缩略形式的词缀，学者们相信，这些人名中的词缀，古代迦南地区的族人了解其字面意思的，它们以这样那样的形式和יהוה或אל发生关联，某种程度上体现的是古代近东地区各民族对上帝的共同的信仰。


根据“格-威氏底本假说”（Graf-Wellhausen documentary hypothesis），圣经是在采自民间的若干个底本的基础上，由犹太祭司编辑修订而成，并经历了一个逐渐正典化的过程。西元前622年，南国犹大王约西亚在位年间，人们在修理耶路撒冷圣殿的时候，“发现”了一部“律法书”。似乎有迹象表明，当时的王、大臣、祭司、先知、百姓们都是第一次听说律法书，这卷律法书便是《申命记》，通说即《申命记》的核心部分，学界认为以色列民族由此开始了希伯来圣经正典化的历程。这卷《申命记》是希伯来圣经最早正典化的一卷书。其后，“托拉”部分约于西元前400年左右完成正典化；“先知书”部分其次，约成书于西元前200年左右；“圣文集”部分最后，约在西元70年第二圣殿被毁、亚美尼亚会议之后完成。西元1世纪末召开的亚美尼亚犹太教会议，宣布从摩西到亚达薛西一世为上帝启示时期，意即在这个时期以外的任何著作都不得列为正典。全部希伯来正典于公元100年左右得到最终确定。这样我们看到，圣经并非一开始就是一个统一的整体，而是在若干个底本的基础上，经过犹太祭司的编撰修订，并逐渐经历了一个正典化过程。圣经中出现יהוה的章节可能代表着圣经众多底本中的一个独特的谱系，反映了当时以色列人尚不知摩西十诫关于“不可妄呼圣名”的禁忌，觉得与上帝面对面说话甚至说出神的名字不是什么稀罕事，乃至在这一谱系中大量记下了יהוה的名字。在圣经正典化的过程中，יהוה这一称谓开始与其它称谓整合，出现了יהוה אלהים等这样一些表述。

这样我们看到，雅威（יהוה，YHWH）曾经被认为是以色列人独有的神，但通过对乌加里特文献和古代迦南、腓尼基语文献的考察，我们可以发现יהוה崇拜和בעל崇拜相类似，是古代迦南地区较为普遍的一种信仰，非唯为希伯来人所独有，它常常被认为是自然神、火山之神、天空之神、甚至风暴之神。而且，通过考察进一步证实，在古代希伯来民族的历史上，曾经有着一段多神信仰的时期，古代希伯来人的宗教信仰有着一个跟外族宗教外族信仰相冲突融合的过程。在融合的过程中，希伯来圣经将יהוה和אלהים等神的称谓融合在一起，却将古迦南信仰中的בעל排除在外，这可能体现了某种性的禁忌或道德禁忌，并且它也体现了希伯来圣经在正典化和犹太教化的过程中父权制的影响。此外，我们亦发现在古代迦南和早期希伯来人的信仰当中，上帝יהוה有着一位名叫亚舍拉的配偶，而对亚舍拉的崇拜又与希伯来人的一神崇拜相冲突，因此，古代希伯来宗教和古代犹太教经历了一个排除亚舍拉并将上帝男性化、理性化、道德化的过程。这一冲突的情况也间接地证明，古代希伯来人的神灵信仰与两河流域、古代迦南有着密切的关系，雅威（יהוה，YHWH）的信仰更多地体现了闪族的两河流域的影响，但是，古代希伯来人的一神信仰并非源于两河流域，而是可能来自埃及等某种崇尚一神的力量，某种特殊的力量在犹太教一神化的过程中起到了十分重要的作用，并且，在古代希伯来宗教犹太教化的过程中，存在着某种来自祭司、君王等男性贵族阶层的力量的介入，在这一特殊的力量介入之下，古代希伯来宗教实现了犹太一神教化，并在排除了巴力（בעל，baal）和亚舍拉（אֲשֶׁרָה，Asherah）等神灵的基础上，把אלהים、אלה、אלוה、יהוה等神的称谓融合在一起。

二、埃尔 (אל, EL)、埃洛希姆 (אלהים, Elohim)、 埃洛阿赫 (אלוה, Eloah)、埃拉 (אליה, Elah)

这是希伯来圣经中上帝名字的另外一个系列, 这些名字比较接近, 在词根和语音上有一定的关联, 在语法上也密切相关。因此可以把它们放在一起探讨。

1. 埃尔 (אל, EL)

埃尔 (אל, EL) 是古代迦南地区较为流行的至上神, 古代希伯来图画文字可以表示为 , 其词根为“力量”和“大能”, 意为一个“强有力的统治者”或“君王”, 在一些经文中, 埃尔常常表现出大能者的形象, 往往和能力联系在一起^①。埃尔 (אל, EL) 一般很少单独出现, 而是和其它修饰词结合在一起, 作为一种共同的结构形式出现, 在希伯来圣经中出现了 250 多次。

埃尔希伯来文写作 אל, א在希伯来文中是字母表中的首字母, 它在图形上源自牛头, 它和古代近东地区的牛崇拜有关, 同时它也表示强有力和至上首领的意思, 这些特征直接地被赋予了埃尔, 埃尔被视为是强有力的至上神。作为和古代近东牛崇拜的结合, 埃尔常被刻画为牛的形象。圣经中有一段反对偶像崇拜的记述, 其中造的就是一个金牛犊。

百姓见摩西迟迟不下山, 就大家聚集到亚伦那里, 对他说: “起来, 为我们作神像, 可以在我们前面引路, 因为领我们出埃及地的那个摩西, 我们不知道他遭了什么事。”亚伦对他们说: “你们去摘下你们妻子, 儿女耳上的金环, 拿来给我。”百姓就都摘下他们耳上的金环, 拿来给亚伦。亚伦从他们手里接过来, 铸了一只牛犊, 用雕刻的器具作成。他们就说: “以色列啊, 这是领你出埃及地的神。”^②

这一金牛犊虽然被看作是献给雅威的, 亚伦还在牛犊面前筑坛, 宣告次日要向雅威守节。但是, 这一金牛犊还是引起了雅威和摩西的震怒, 其原因就在于, 金牛犊在古代近东地区被视作是古代迦南地区至上神埃尔的化身, 因此, 在圣经中, 对金牛犊的崇拜则被当作是异教崇拜, 因而受到了正统犹太信仰的排斥, 反对偶像崇拜的次数在希伯来圣经中出现有 152 次, 如《出埃及记》载: “不可为自己雕刻偶像, 也不可作什么形象仿佛上天, 下地, 和地底下, 水中的百物。不可跪拜那些像; 也不可侍奉它, 因为我雅威你的神, 是忌邪的神。”^③《利未记》中也表示不可崇拜偶像: “你们不可作什么虚无的神像, 不可立雕刻的偶像或是柱像; 也不可你们的地上安什么鑿成的石像, 向它跪拜, 因为我是雅威你们的神。”^④ 值得注意的是, 这两处明白地表述为雅威对偶像崇拜的排斥, 或许也可以看作雅威与埃尔偶像崇拜的冲突。

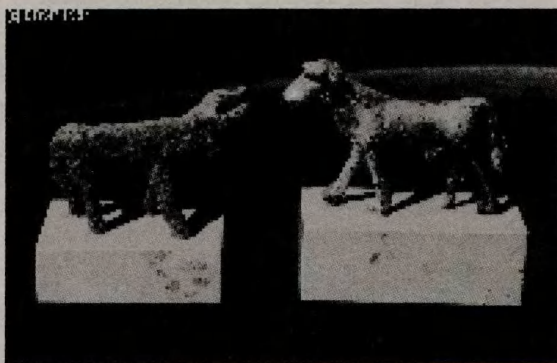
在古代乌加里特地区, 也有埃尔这一位神, 并且它被视为是至上神, 很多被用于称颂雅威的诗歌中, 也同样地被用于埃尔。此外, 古代乌加里特还有 El Shaddai、El Elyon 以及 El Berith 等神只。埃尔是古代近东地区, 特别是古代迦南地区较为普遍的神, 而且它都被当作是至上神, 同时, 埃尔在古代迦南地区和腓尼基的信仰中也是万物的创造者和人类之父。在希伯来圣经中, 出现埃尔这个名字, 可以看到古代希伯来宗教信仰对迦南地区宗教信仰的吸取, 也可以看出宗教信仰之间的融合。

① בראשית (创) 31: 29, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 76; נחמיה (尼) 5: 5, 1846.

② שמות (出) 32: 1—4, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 78. 另有一段平行经文, 见 דברים (申) 9: 6—29, pp. 450—452.

③ שמות (出) 20: 4—5, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 182.

④ ויקרא (利) 26: 1, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 312.



古代乌加里特埃尔被描述为人和公牛的形象

2. 埃洛希姆 (אלהים, Elohim 或 Elohim)

埃洛希姆 (אלהים, Elohim 或 Elohim) 一般被视为是埃尔 (אל, EL) 或埃洛阿赫 (אֱלֹהִים, Eloah) 的复数形式。它是希伯来圣经中出现的第一个上帝的名字, 即“起初, 神创造天地”^①这一句用的就是这一名字, 它在希伯来圣经中总共出现了 2, 570 次。

埃洛希姆这一名字的用法十分独特, 它是阳性的复数形式, 但它在犹太教中被认为是唯一的神, 是单数而不是复数。埃洛希姆虽然是复数形式, 它所使用的动词的形式基本上都是单数形式, 而它使用的形容词或代词则使用的是单数, 这在希伯来语语法上表现出了一定的矛盾。当然, 有一些犹太学者坚持埃洛希姆的复数形式只不过用来表示唯一神的敬称, 如 אֱלֹהִים 也被认为是复数形式, 使用的也是单数的动词和修饰词。在现代希伯来语中, בעלים 是复数形式其动词和修饰词也有用单数形式的情况。在指称非唯一的以色列的神的时候, 埃洛希姆 (אלהים, Elohim 或 Elohim) 则表现为复数的形式, 其动词和修饰词亦采用复数形式, 如《出埃及记》中的第 20 章第 3 节^②, 有时埃洛希姆亦被用来指称外邦的神, 有能力的人或士师甚至天使^③, 这时埃洛希姆不作为单数出现, 而是以语法上的复数形式出现, 其动词和修饰词用复数形式。有的犹太学者认为, 埃洛希姆这一复数形式类似于希伯来文中的“生命” (חַיִּים) 等词那样, 用来表示抽象的含义, 专门用于表示犹太唯一之神的神圣性。犹太人喜欢用埃洛希姆来指称他们的神, 并且坚持这一名字是希伯来文中独有的, 这一语法上的习惯也是希伯来文圣经独有的, 语法上使用的特殊性

① בראשית (创) 1: 1, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 2.

② שמות (出) 20: 3, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 182.

③ שמות (出) 21: 6, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 186; תהילים (诗) 8: 5, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 1442.

也表明了埃洛希姆对于犹太信仰的独特性。

尽管如此,学术界还是认为埃洛希姆(אלהים, Elohim 或 Elokhim)与埃尔(אל, EL)或埃洛阿赫(אלוה, Eloah)有着语法上的关联,因此,这一名字并不被认为是另外一个特殊的名字,而是认为它来自埃尔(אל, EL)或埃洛阿赫(אלוה, Eloah)。在乌加里特文献中,发现了作为复数形式的 'lhm, 它在乌加里特万神殿中是众神的意思,用来指称乌加里特至上神埃尔的子女们。这表明,埃洛希姆在古代迦南语言中实际上就是复数形式。埃洛希姆在语法上使用的特殊性和矛盾性,印证了另外一种假说:圣经编修假说——它认为希伯来圣经吸收、借鉴了古代近东,特别是古代迦南地区的文化,圣经的成书有一个编修的过程,犹太祭司在编修希伯来圣经的过程中,为了维护他们的一神信仰,对于圣经进行了编修,在涉及到埃洛希姆这一复数名词时做了修订,把很多复数形式的动词改成了单数形式,以维护上帝作为唯一者的尊严。

值得我们注意的是,在用作上帝说话时,埃洛希姆这一词几乎全部采用复数,例如,“埃洛希姆说:‘我们要照着我们的形象,按着我们的样式造人。’”^① 这些显露出了埃洛希姆作为复数的多神形式特征,也暴露了早期希伯来人可能经历的多神信仰和多神崇拜的影迹。

3. 埃洛阿赫(אלוה, Eloah)

埃洛阿赫(אלוה, Eloah)被认为是 Elohim 的单数形式,埃洛阿赫(אלוה, Eloah)也常作为双数,这时埃洛希姆(אלהים, Elohim 或 Elokhim)则被用来表示三者以上。埃洛阿赫在词根上与 אל 和 אלהים 等相同,也是“大能者”的意思。埃洛阿赫在圣经中不常使用,大约出现约 57 次,主要见于《诗篇》和《约伯记》之中。埃洛阿赫在《约伯记》中出现了 40 多次,主要在《约伯记》3:4 和《约伯记》40:2 之间,其它则出现了大约 15 次。值得我们注意的是,埃洛阿赫有可能是埃洛希姆(אלהים, Elohim 或 Elokhim)的阴性的形式,在阿拉伯信仰中有相应的 Ilah 名称表示“一位神”,阿拉伯文中的 Allah 则表示“这位神”,专指其唯一的真主安拉。埃洛阿赫(אלוה, Eloah)在亚兰文中则有相应的 Elaha 的这一形式,也是专门用来表示“一位神”。埃洛阿赫(אלוה, Eloah)被认为既可能与埃尔(אל, El)有关,也被认为可能与闪族的 Elah 或 Elaha 等有关,前者被强调与“能力”的关联,后者则被强调与“敬畏”的关联。埃洛阿赫被认为有可能是埃洛希姆(אלהים, Elohim 或 Elokhim)的阴性的形式,女性主义神学家从埃洛阿赫(אלוה, Eloah)这一称谓中可以找到可资利用的讯息。

4. 埃拉(אלה, Elah)

埃拉(אלה, Elah)是“神”的亚兰文形式,常被视为是“令人敬畏的神”。它既被用于以色列的神,也被用于异教的神。我们知道希伯来圣经主要以希伯来文写成,小部分以亚兰文写成,因此圣经也保留了埃拉(אלה, Elah)这一亚兰文形式。在《耶利米书》10:11 中,埃拉(אלה, Elah)是作为复数形式出现的,这一段由亚兰文写成。在《但以理书》的亚兰文篇章中,埃拉(אלה, Elah)也出现了,它同时被用于异教的神或以色列的神。埃拉作为双数时在有些地方和埃洛阿赫(אלוה, Eloah)通用。

值得我们注意的是,亚兰文是古代近东地区通用的语言,我们知道耶稣使用的就是亚兰文,埃拉(אלה, Elah)在词根上与埃尔(אל, EL)应属于同一个词根,说明这是古代近东地区流行的至上神崇拜。同时,埃拉(אלה, Elah)作为古代近东通用语言的亚兰文至上神,对它的崇拜可以进一步折射到说阿拉伯文的伊斯兰教世界中去,我们也可以看到这一信仰与伊斯兰教安拉崇拜之间的关联。

^① בראשית (创) 1: 26, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 4.

三、阿东乃 (אֲדֹנָי 或 אֲדֹנִי, Adonai)

确切地说,阿东乃 (אֲדֹנָי 或 אֲדֹנִי, Adonai) 并不是上帝的名字,而是对上帝的一种称呼。阿东 (אֲדֹנִי, Adon) 源自一个乌加里特词语 *adn*, 意思是主人或父亲,在阿卡德语中则为 *adannu*, 意为“强大”。在闪含语系中,阿东 (אֲדֹנִי, Adon) 一词又常有红色的意思,并和太阳崇拜有联系。在圣经中,阿东 (אֲדֹנִי, Adon) 既可以指人,也可以指上帝或天使。在腓尼基文化中,阿东也被用来指称主人或父亲,并且被用于指称神,还产生了阿东尼斯这样一位神,这位阿东尼斯又成为了希腊的安东尼斯的原型。阿东乃 (אֲדֹנָי, Adonai) 则是阿东 (אֲדֹנִי, Adon) 的复数形式,意思是“我的主人”。它的使用和埃洛希姆 (אֱלֹהִים, Elohim) 相类似,尽管它是复数,但它的动词和修饰词常常用的是单数,当它在语法上作为单数出现时,一般它指的就是上帝,在圣经中出现了 300 多次。

阿东乃 (אֲדֹנָי, Adonai) 在希伯来圣经中,应该是对上帝最虔诚的称呼,尽管它也被用来称呼男人,并且,在圣经中,有约 215 次被用来称呼男人。由于在希伯来文化中,有不得随意称呼雅威 (יְהוָה, YHWH) 的名字的诫命。在摩西十诫中有“不可妄称雅威你神的名字”之规定^① (出 20: 6, 申 5: 11)。犹太人不肯妄称上帝的名字,因此,他们在遇到雅威 (יְהוָה, YHWH) 的地方,都改称阿东乃 (אֲדֹנָי, Adonai)。这样,阿东乃 (אֲדֹנָי, Adonai) 逐渐地演变成对上帝的一个极其重要的称谓。

阿东乃 (אֲדֹנָי, Adonai) 在《创世记》15: 2、《出埃及记》4: 10 和 34: 23、《申命记》10: 17、以及《士师记》6: 15 都有出现。在《以赛亚书》也使用很多,在《以西结书》中则出现了 200 多次。

艾哈曼德·奥斯曼认为以色列人的一神信仰来源于埃及的喜克索斯人 (Hyksos), 他认为埃及埃赫那顿宗教改革时期贯彻的一神信仰对喜克索斯人产生了影响,而以色列人正是喜克索斯人之一。他认为阿东乃 (אֲדֹנָי, Adonai) 作为阿东 (אֲדֹנִי, Adon) 的复数形式,可能来源于埃及的太阳神 Aton, 而上帝的雅威 (יְהוָה, YHWH)、阿东乃 (אֲדֹנָי, Adonai) 两个名字,可能源于两个宗教派别的折中。在闪含语系中阿东 (אֲדֹנִי, Adon) 有红色的意思,并且可能与太阳崇拜有关系,艾哈曼德·奥斯曼试图揭示阿东乃 (אֲדֹנָי, Adonai) 和埃及太阳神 Aton 的联系,虽然学术界认可的较少,但也可存此一说。

在词源上,我们知道阿东乃 (אֲדֹנָי, Adonai) 是“男人”和“父亲”的意思。在希伯来文化中,女子称呼自己的丈夫也是称呼“阿东乃”,由这个词,我们可以看到男权社会的影子。而将上帝称为“阿东乃”,更是以神的名义,将一个神性社会男性化了,因此,它事实上也将现实世界男性权力化。

阿东乃 (אֲדֹנָי, Adonai) 也是父权社会权力化的一个结果。整个希伯来圣经的历史,是关于众多父亲们的历史,它既有对父辈的尊崇,也体现了父权社会的权力结构。在圣经的历史中,男性老人占领着话语和文化的高地,也占领着道德的高地,他们具有着高于一般的文化权力。上帝被称为“我们天上的父”,也是将一种神性存在父权化了,通过将神性权力的父权化,对现实社会这样那样地产生影响。而耶稣的出现则是另外一个符号——耶稣崇拜是一种子神崇拜,这是一个年轻的、活力的、革新的符号^②。

① שְׁמוֹת (出) 20: 6, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 184. Also see דְּבָרִים (申) 5: 11, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 440.

② 舒也。“耶稣重生: 作为勃起的象征”,《圣经的文化阐释》,南京: 江苏人民出版社, 2011, 63.

也许值得我们注意的是，在圣经中还出现过一位神——巴力（בַּעַל, Baal）。巴力和阿东乃有相类似之处，那就是他也被用来称呼以色列人的丈夫，并且也有主人的意思。巴力既是一位主神，同时它也有着其它一些角色。在乌加里特文献中，巴力和雅威曾一度是至上神埃尔的众多的儿子之一，只不过巴力经历着一个奇特的循环，它在秋天死去，在来年春天则又复活。

一般认为，巴力是迦南地区的神，它有着多种角色。有时巴力是至上神，并且表现为和埃尔的斗争，在一些文献中，巴力又是至上神埃尔的众多的儿子之一，因而它是一位子神。与古代近东地区苏美尔的伊南娜 - 杜木兹（Inanna-Dumuzi）和阿卡德的伊西塔尔 - 坦木兹（Ishtar-Tammuz）神话相类似，巴力也经历了“死亡与重生”的神秘循环，它象征着自然的更替与生命的轮回。因此，巴力被尊崇为一位丰饶之神，一位专司土地丰饶的自然神。尽管如此，也有学者认为，巴力并非是一个特有的神名，在不同的地区，它代表不同的神只，在腓尼基的信仰中，巴力又是太阳神和农业神，这和别的地区把巴力作为至上神和丰饶之神的信仰有些类似。

在古代迦南地区的信仰中，巴力常常表现出和至上神埃尔之间的冲突。在圣经之中，也表现出了这种冲突，在犹太祭司的编修工作中，巴力神被塑造成了一位邪神。以色列人曾一度信仰巴力神，在皇后的带动下，信仰巴力神的活动在全国达到巅峰状态，直到西元前 621 年，犹太王约西亚宣布雅威为全国唯一的神，异教崇拜的祭坛神殿被捣毁，各类偶像被销毁，崇拜异教的祭司被镇压，宣讲巴力神的祭司也被杀害。应该说，犹太一神教的巩固和建立是建立在对异教信仰的挾伐的基础之上的。

四、其它表述

在圣经中，除了雅威（יְהוָה, YHWH）、埃尔（אֵל, EL）、埃洛希姆（אֱלֹהִים, Elohim）、埃洛阿赫（אֱלֹהִים, Eloah）、埃拉（אֵלָה, Elah）、阿东乃（אֲדֹנָי, Adonai）等这样一些称谓之外，还有着另外一些称谓。例如，在希伯来圣经中，上帝还有埃尔永（עֵלְיוֹן, Elyon）这一称谓。埃尔永（עֵלְיוֹן, Elyon）常常被认为是埃尔（אֵל, EL）和雅威（יְהוָה, YHWH）的结合形式，也有学者认为是独立形式。这一称谓主要出现在《诗篇》和后期的一些篇章之中。但是，אֵל עֵלְיוֹן（El Elyon）这一形式和埃尔的其它一些结合形式一样，出现在早期的乌加里特文献之中，因此，这一形式也有可能是古代迦南地区民间共同的对神的名称的一种流传。此外埃尔·夏代（אֵל שַׁדַּי, El Shaddai）也被认为是较为重要的一个名字，因为在《出埃及记》第六章中上帝向摩西介绍它作为以色列的神的独一无二圣名时说：“我是יְהוָה。从前我向亚伯拉罕、以撒、雅各显现为全能的神（אֵל שַׁדַּי, El Shaddai）。至于我名יְהוָה，他们未曾知道。”^① 此处的“全能的神”非字面直译，在希伯来原文中即写作אֵל שַׁדַּי（El Shaddai），它的意思并非“全能的神”，目前有很大争议。אֵל שַׁדַּי（El Shaddai）和אֵל עֵלְיוֹן（El Elyon）都出现在早期的乌加里特文献之中，其中שַׁדַּי（Shaddai）被认为是山或阿摩利人的一座城市或是古代迦南的神的名字。这些都可以看出古代近东地区闪族文化对希伯来文化的影响。

此外，在希伯来圣经中，上帝的称谓还有这其它一些称谓。这些称谓都是希伯来人在诗歌中或祈祷时的一时的称呼，或者是诗歌中的比喻，其中部分称谓虽然可能得到习惯性的延用，但在圣经中不是处于最主要的位置。概括起来，大约有这样一些称谓：

神圣者

拯救者

创造者

救赎者

① שמות（出）6：2—3, *The Tanach* (New York: Mesorah, 1998), 144.

| | |
|-------|---------|
| 救赎天使 | 永恒的父 |
| 弥赛亚 | 牧者 |
| 上帝之灵 | 良师 |
| 雅威的天使 | 以色列的创造者 |
| 雅威的枝条 | 以色列的王 |
| 强大者 | 以色列之光 |
| 统一者 | 以色列的岩石 |
| 正义者 | 以色列的牧者 |
| 审判者 | 平安 |
| 最高者 | 平安之子 |
| 临在者 | 燃烧的火焰 |
| 世界之主 | 城堡 |
| 荣耀之王 | 岩石 |
| 众王之王 | 地盘 |
| 父 | 避难所 |

以上这些称谓，都是圣经中相对次要的称谓，它们是圣经各章节中出现的对上帝的敬称和喻称。其中，“拯救者”、“审判者”、“以色列的王”、“神圣者”等相对较为重要。

此外，在希伯来圣经中，上帝常常被赋予多种身份和角色，概括起来，上帝有这样一些身份和角色：神（God as God）、全能者（God as Almighty, All Powerful）、智者（Wise）、审判者（Judge）、神圣者（Holy One）、完全者（Perfect One）、公义者（Righteous One）、造物主（God as Creator）、主（Lord）、父（Father）、牧者（Shepherd）、王（King）、男人（God as male）、武士（Warrior）。

五、结 语

本文基于希伯来圣经文本对上帝的称谓进行了神话谱系学的研究，间接地证实希伯来圣经的底本假说有一定的合理性。本文认为，“雅威”崇拜不单是希伯来人的信仰，它是古代迦南地区人们共同的宗教信仰；古代希伯来宗教曾经有着一段崇拜多神信仰的时期；在一神化的过程中，它排除了“雅威”的配偶亚舍拉等其它一些神灵。通过对希伯来圣经上帝称谓的谱系学研究，本文揭示了希伯来圣经与古代古代近东地区神话之间的复杂的神话谱系，这一神话谱系体现出希伯来圣经对古代迦南、古代近东文化的吸纳和包容。

在圣经中，上帝也常被赋予各种属性，这些属性与上帝的诸种称谓、身份、角色都是密不可分。例如，上帝的存有性、全在性、全知性、全能性、简单性和复杂性、形体性和非形体性、永恒性、可变性、善性、审美性、必然性……等等。这些都是圣经在讲述上帝过程中所产生的一系列值得探讨的属性，它们与上帝的诸种称谓和身份一起，构成了一个复杂的结构。

（责任编辑：袁朝晖）